

大乘八宗綱要

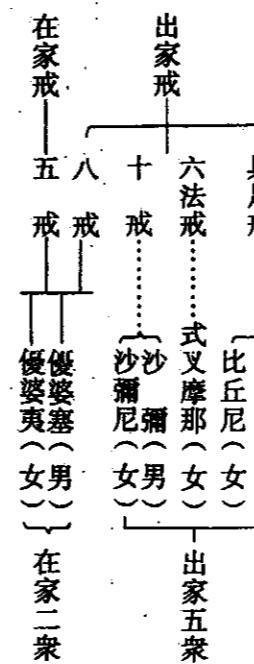
律宗

一、戒律的重要性

律居三藏^①之一，爲佛門七衆^②所共修，釋尊將人滅時，曾咐囑阿難：「佛涅槃後，汝等以戒爲師，依之修行，能得出世。」又說：「一切衆生，皆有佛性，雖有佛性，要因持戒，然後乃見，因見佛性，得成正覺。」觀此可知：無佛之世，是靠戒律代替了師或佛的地位，無戒也就等於無師或無佛。又曾受具足戒者，方能稱爲僧寶，故無戒也就無僧。若就三無漏學^③來說：有戒然後纔有定，有定然後纔有慧，此爲必然的次序，絕不能倖致。戒律之於佛法，關係至鉅，非片言所能盡，僅僅提出了上述理由，其重要性，已可概見。

二、戒律的異名與七衆戒

梵語尸羅，義譯爲清涼或戒，言三業過惡，其性熱惱，惟戒能防息其熾然焚燒之勢，故曰清涼。又毘尼或毘奈耶，義譯爲減或善治，皆減治三業過惡之義。又優波羅機，義譯爲律，乃法律之義。又波羅提木叉，義譯爲別解脫^④或處處解脫，是解脫三業過惡之義，這些都是戒律的異名，名雖異而體則同。凡是佛門弟子，不論出家在家，皆當受戒，七衆的身分，都是由受戒所產生出來的，其中何衆應受何戒？已詳前課^⑤，茲再將其列表於後：表內所列的，都是小乘戒。



三、大乘菩薩戒

此外則有大乘菩薩戒，爲發大心修大乘法的行者所受持，其中亦有在家出家之別：根據梵網經菩薩心地品，則有十重戒四十八輕戒，是爲出家大乘菩薩僧所應受。根據優婆塞戒經受戒品，則有六重戒二十八輕戒，是爲在家菩薩戒優婆塞所應受。在理行者應先受具足戒或五戒，然後再受菩薩戒，方爲合式。所以受持菩薩戒，可算是進一步深造的戒律，也可以算是由狹義的自度，進而實行廣義的自度度他的發心了。

四、瑜伽菩薩戒本

關於大乘菩薩僧戒，除梵網經之外，尚有瑜伽戒，名「菩薩戒本」，其中立四重戒四十輕戒，這是根據瑜伽師地論中，菩薩地戒品而來。菩薩地持經，及菩薩善戒經，又皆爲菩薩地的異譯，其中皆有此戒品的一品，由地持經中分出者，另名菩薩戒本經。因梵網經屬性宗^⑥，故梵網戒又稱大乘性宗戒，瑜伽論屬相宗^⑦，故菩薩戒本又稱大乘相宗戒，此二種大乘戒律，皆盛行於中國，然而只是自由選擇遵行，未立宗派。

五、印度戒律分裂爲五部

佛在世時，因事制戒，隨機散說，由是乃有戒律。佛滅後，優婆離結集律藏，昇座誦讀，共八十次，名八十誦律，這是戒律的根本。後百餘年，去聖漸遙，有一部份放逸^⑧之徒，漸感覺戒律的拘束，由是乃擅加修改。阿育王^⑨時，優婆離多^⑩門下，分裂爲五部，此五部中所用之律，亦各不同：薩婆多部名十誦律，彌沙塞部名五分律，迦葉道部名解脫律，摩訶僧祇部名摩訶僧祇律，曇無德部名四分律。以上除迦葉道部失譯外，其餘四部，皆傳於中國，然而弘布最廣，化緣獨深者，惟有四分律，後世叢林中傳授戒法，皆以四分律爲根據。

元魏^⑪以來，律師^⑫輩出，多主四分律，每加以疏釋^⑬。隋唐時，大乘佛法風行，此等小乘消極戒律，漸感不適用，唐初終南山道宣律師，觀察衆機，乃不得不以大乘教義，釋小乘法，於是就四分律，明其戒體^⑭，立其行相^⑮，調和大小二乘，解行相應，遂成四分律專宗，亦名律宗，或南山宗。

七、止持作持律與四分律內容

釋尊所制戒，概括地說起來，不外止持與作持二門。止持是持此戒以止惡，即是諸惡莫作之意。作持是持此戒以作善，即衆善奉行之意，此止持與作持二門，可以攝盡一切戒律。

四分律者，其中初分所明的，是比丘戒法，第二分是比丘尼戒法，第三分是安居自恣^⑯等法，第四分是房舍等法。第三分及第四分內，又分爲二十犍度^⑰，今列表於左：

四分律 初分前部 第二分後部至第四分 僧戒本

第二分後部至第四分 尼戒本

止持

八、具足戒分八段五篇

比丘及比丘尼二部戒本，名具足戒，簡稱具戒，受具足戒，亦簡稱受具。其中分爲八段，即一、波羅夷……八、波羅夷；二、僧殘……僧殘；三、于定……于定；四、捨……捨；五、單……單；六、提舍尼……提舍尼；七、衆學……衆學；八、突吉羅……突吉羅。必待衆僧行懺悔法而救之，三、不定，是嫌疑罪，罪性尚未確定也。四、尼薩耆波逸提，譯爲捨墮，捨是指犯罪品物，悉應捨與僧衆，墮謂犯罪應墮地獄，七、衆學，謂比丘應學的戒，八、減諍，謂減息諍論。又此八段中，不定、衆學、減諍三段，合爲突吉羅，突是惡，吉羅是作，指身口二業惡作之意，如是則八段便成爲五篇。今將具足戒中，比丘二百五十戒，及比丘尼三百四十八戒，屬於此八段及五篇者，分別列表於左：

(名目)		(比丘戒)		(比丘尼戒)		(名目)	
第一	波羅夷	四	八	波羅夷			
第二	僧殘	十三	十七	僧殘			
第三	于定	二	二	于定	三十	三十	無
第四	捨	墮	三十一	捨	墮	九十一	一百七十八
第五	單	墮	一百七十八	單	墮		
第六	提舍尼	四	八	提舍尼			
第七	衆學	一百	一百	衆學			
第八	減諍	七	七	突吉羅			
(共計)		二百五十戒		三百四十八戒			

九、通別二戒三聚淨戒及廣中略三種戒

戒有通別之分，通戒即三聚淨戒：一、攝律儀戒，是以攝律儀遏止一切之惡，屬止持義。二、攝善法戒，是以攝善法積集一切之善，屬作持義。三、攝衆生戒，亦名饒益有情戒，是以慈悲喜捨^⑯，濟度一切衆生，屬利他義。具此三義故，則戒律的性質，已圓滿自度度他的作用，此即律宗能躋於大乘地位的理由。所以大乘菩薩，通受三戒，若根機下劣，不能發大心者，則惟受攝律儀戒。

別戒即僧尼戒，前所說之比丘二百五十戒，比丘尼三百四十八戒，名爲具足戒者，不過釋尊隨此二衆，實地犯罪的情形，方便斟酌而制定的條款耳。其實事相繁縝，三業之中，動輒有過，除此之外，未經制定的戒條尚多，故僧尼二戒，其量各有廣、中、略，三種的不同。比丘戒廣則無量，中則三千威儀，六萬細行，略則二百五十戒。比丘尼戒，廣則無量，中則八萬威儀，十二萬細行，略則三百四十八戒。涅槃經等，謂比丘尼戒，有五百之多，然有此說而無戒相，故仍以三百四十八戒爲標準。

十、戒分四科

本宗以戒爲綱領，因戒生定，因定發慧，此則名爲三無漏學。故行者初修佛法，必先以持戒，制禁三業之非，俟心身既合規律，自然能生定發慧，次第證人佛境界。南山律師對於菩薩經三阿僧祇劫，歷五十二位，曾判立四位，以統攝之，最後歸於究竟的諸法實相，具足法報化三身，親證佛果，所以本宗教法，仍契合於大乘中的一乘圓教^⑰。茲將其列表於左：

四位	見位	爲見道位，此當初地	爲第二阿僧祇劫所修。
修位	爲修道位，此當二地至七地		
究竟位	漸進至於佛地，此當八地至妙覺	爲第三阿僧祇劫所修。	

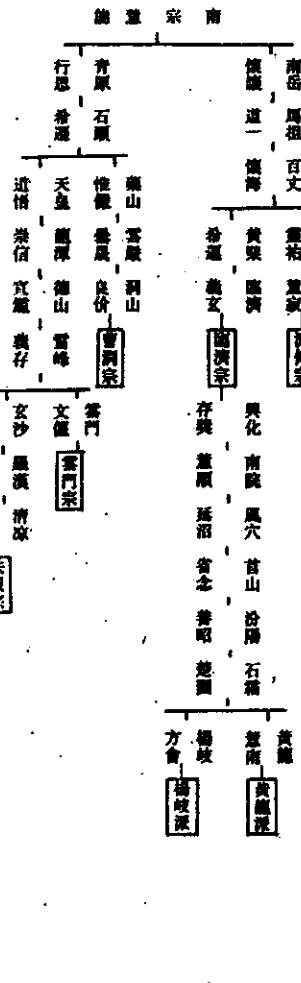
一、宗門禪的起源和特點

大梵天問佛決疑經載^⑱：「梵王^⑲至靈山^⑳，以金色波羅花^㉑獻佛，捨身爲床座，請佛說法。世尊登座，拈花示衆，默然無言，一時百萬人天，悉皆罔措^㉒，獨金色頭陀^㉓，破顏微笑。世尊曰：『吾有正法眼藏^㉔，涅槃妙心，實相無相，微妙法門，不立文字，教外別傳^㉕，付摩訶迦葉。』這便是宗門禪的肇始。然若再上溯其起源，則釋尊在菩提樹下，夜睹明星，成最正覺，即已啟其端倪。所以此種禪法，無關語言文字，心緣動作，歷代相傳，只是以印心，闡明直指人心，見性成佛^㉖之旨，這便是宗門禪的特點。

二、禪宗傳承及五家分燈概況

大迦葉受法後，成爲禪宗初祖，後傳阿難爲第二祖，嗣遞傳至菩提達摩，爲第二十八祖，此二十八祖，皆是單傳，地點亦皆在印度，是爲西天二十八祖。當梁代普通七年九月，達摩初祖¹³，泛海到中國廣東，梁武帝派人迎至金陵，問答之間，帝不領悟，師遂渡江至魏，止於嵩山少林寺，面壁而坐，後傳法於二祖慧可，可傳三祖僧璨，璨傳四祖道信，信傳五祖弘忍，忍傳六祖慧能，是爲東土六祖，合西天東土，共三十三祖。

六祖後，禪宗的承傳制度，有兩大變革：一因衣鉢爭奪劇烈，遂傳法而不傳衣鉢，稱師不稱祖。二因單傳的限制，過於狹窄，致使法雨不能遍施，由是乃打破單傳的傳統，改爲廣傳。六祖的得法弟子，見於記載者，有四十三人，以南嶽懷讓，青原行思爲最著，懷讓下出道一禪師，其傳法弟子，竟達八十餘人。後來由南嶽與青原，所分出的宗派，有鴻仰、臨濟、曹洞、雲門、法眼等五家；臨濟之下，復出黃龍、楊岐二派，共七家，可見其傳承之盛，茲將七家分派次第，列表於左：



說：「將汝學得記得者，一概不談，如何是父母未生前的本來面目？」這便是話頭，嗣至大慧杲¹⁵，始極力提倡，起初的語句，是各人不同，後乃漸趨一致，在元明間，多參「萬法歸一」，「歸何處？」明清之際，人多念佛，乃又改參「念佛是誰？」這都是參話頭的例子。

七、尋常日用中磨鍊

本宗禪法，惟以心印心，不立文字，故無話可說，與教內禪不同，又因其標榜見性成佛之旨，不假功勳，故亦無有四十二位階之別，乃至亦不主張靜坐。六祖對薛簡說：「道在心悟，豈在坐耶！」所以他見人默坐，曾將杖打起。他的弟子懷讓，對道一說：「磨礪既不成鏡，坐禪又豈能成佛。」可知宗門的禪法，不單注重坐時，是要在尋常日用中，待人接物上磨鍊，與老子所說：「和光同塵，湛兮若存」¹⁷的境界，大有契合。

一、佛祖語錄摘要

釋迦牟尼佛

有梵志，兩手各托一株花獻佛，佛命放下，梵志放下右手一株花，佛又命放下，梵志復放下左手一株花，佛再命放下，梵志說：吾今兩手俱空，更放下個什麼？佛說：汝當放捨外六塵、內六根、中六識，到無可捨處，便是汝放身命處，梵志於言下悟無生忍。

念佛者離諸想，諸想不生，心無分別，無名字，無障礙，無欲無得，不起

覺觀¹⁸。何以故？舍利弗！隨所念，起一切諸想，皆是邪見。舍利弗！隨無所有，無覺無觀，無生無滅，通達是者，名爲念佛。如是念中，無貪無著，無逆無順，無名無想，舍利弗！無想無語，乃名念佛。²

念佛者離諸想，諸想不生，心無分別，無名字，無障礙，無欲無得，不起

覺觀¹⁸。何以故？舍利弗！隨所念，起一切諸想，皆是邪見。舍利弗！隨無所有，無覺無觀，無生無滅，通達是者，名爲念佛。如是念中，無貪無著，無逆無順，無名無想，舍利弗！無想無語，乃名念佛。²

念佛者離諸想，諸想不生，心無分別，無名字，無障礙，無欲無得，不起

覺觀¹⁸。何以故？舍利弗！隨所念，起一切諸想，皆是邪見。舍利弗！隨無所有，無覺無觀，無生無滅，通達是者，名爲念佛。如是念中，無貪無著，無逆無順，無名無想，舍利弗！無想無語，乃名念佛。²

四祖道信

馬祖道一禪師⁴

四祖對法融禪師³說

百千法門，同歸方寸，河沙妙德，總在心源，一切

戒門定門慧門，神通變化，悉自具足，不離汝心。一切煩惱業障，本來空寂，

一切因果，皆如夢幻，無三界可出，無菩提可求。人與非人，性相平等，大道

虛曠，絕思絕慮，如是之法，如今已得，更無闕少，與佛何殊？更無別法。汝

但任心自在，莫作觀行，亦莫澄心，莫起貪瞋，莫懷愁慮，蕩蕩無礙，任意縱

橫。不作諸善，不作諸惡，行住坐臥，觸目遇緣，總是佛之妙用，快樂無憂，故名爲佛。

石頭希遷禪師⁵

夫求法者，應無所求，心外無別佛，佛外無別心，不取善，不捨惡，淨識

兩邊，俱不依怙，達罪性空，念念不可得，無自性故。故三界唯心，森羅萬象

，一法之所印。

道不用修，但莫污染，何爲污染？但有生死心，造作趣向，皆是污染。

吾之法門，先佛傳授，不論禪定精進，惟達佛之知見，即心即佛，心佛衆

真佛，將心捉心，窮劫盡形，終不能得，但得息念妄慮，佛自現前。

生，菩提煩惱，名異體一。當知自己心靈，體離斷常，性非垢淨，湛然圓滿，

凡聖齊同，應用無方，離心意識。三界六道，惟自心現，水月鏡像，豈有生滅

，若能知之，無所不備。

一、天台宗的淵源

惟此一心即是佛，佛與衆生，更無別異。世人著相外求，求之轉失，使佛

生，菩提煩惱，名異體一。當知自己心靈，體離斷常，性非垢淨，湛然圓滿，

凡聖齊同，應用無方，離心意識。三界六道，惟自心現，水月鏡像，豈有生滅

，若能知之，無所不備。

一切諸法，乃至六道，皆由心造。如今但學無心，頓息諸緣，莫生妄想分

別，無人無我，無貪瞋憎愛，但除却如許妄想，性自本來清淨，即是修行菩

提。若不會此意，縱你廣學，勤苦修行，木食草衣，不識自心，皆名邪行，盡

作天魔外道，水陸諸神，如此修行，當復何益？

如今但一切時中，行住坐臥，皆學無心，亦無分別，亦無依倚，亦無住著，

終日任運騰騰⁷，與癡人相似，世人盡不識你，你亦不用教人識不識。心如

頑石頭，都無縫罅，一切法透你心不入，兀然無著，如此始有少分相應，透得

解悟，之後，雖聞亦不能悟，由是乃有參話頭之舉。其法即由禪師說出一兩句

，無意義的語言，令行者聚精會神，加以參究。由是集中心力，起大疑情，從

朝至暮，積年累月，至於行臥不廢，寒暑不知。最後迫到山窮水盡，實無辦法

時，忽然靈機一動，霎時百雜粉碎，真境現前，然後知橫遍堅窮¹²，原無一事。到此時，方見不死之身，始得無生之體，上與諸佛同行，下與含靈¹³共住，這就是參話頭的大作用了。

參話頭之舉，在梁武帝與達摩問答時，即已微露端倪，之後，如六祖問懷

讓：「什麼物？怎麼來？」以及他示寂前問諸弟子：「吾有一物，無頭無尾，

無名無字，無背無面，諸人還識否？」乃至馬祖對龐蘭說：「待汝一口吸盡西

江水，却對汝說。」等皆是。後來到了鴻山¹⁴，纔愈益明顯，如他告智閑

黃檗希遷禪師⁶

北齊¹慧文禪師，讀大智度論「三智²在心中得」之句，又讀中論

「因緣所生法，我說即是空，亦名爲假名，亦是中道義。」之偈，遂悟人即

空即假即中的妙理，而立一心三觀⁴的法門，傳於弟子南岳慧思禪師，思再傳

弟子智顥⁵，顥行「法華三昧」⁶，二十七日，即大悟，於陳⁷宣帝建德七年，

人天台山，歸宗法華，說法華經玄義，以攝教相，演法華經文句，以解名義，

述摩訶止觀⁸，以資觀行，判五時人教，遂開天台一宗。此外著述尚多⁹，悉

由其弟子灌頂禪師¹⁰，筆錄行世，此後傳承甚盛，賢哲輩出。

二、教相和觀心

九、修十乘觀法

此宗以法華經爲正依的經典，因之建立一宗的法義，此外則涅槃經，大品般若經^①，大智度論等，亦爲其所依據的經論。至於其所判的五時八教，皆詳前課^②，茲不再述。今當言教相觀心之義：教相者，即依五時八教之義，以開啟智解，觀心者，即以此智解，返觀自心。有智無觀，如有目無足，雖識途而無法到達；有觀無智，如有足而無目，雖能行而必入歧途，亦不能到達，故二者必相資爲用，不宜相離。大乘本生心地觀經觀心品說：「三界之中，以心爲主，能觀心者，究竟解脫，不能觀者，永處縛縛。」因爲萬法唯心，心生法生，故觀心實爲識本達源的要務。

三、三諦圓融

本宗對於宇宙萬有，悉以三諦說明之，三諦者：一空諦，此宇宙的本體，諸法的自性，洞然虛寂，故空。二假諦，此爲因緣的作用，依正的現象，同於幻化，故假。三中諦，言諸法以空故。生即無生，非爲假有，以假故，無生而生，非爲實空，即假即空，即空即假，故中，此爲三諦之理。

今言三諦圓融者：空諦是破法，假諦是立法，中諦是絕待^③。於空諦中，含有破有之空，立空之假，破立絕待之中三義，故空諦非孤立的空，乃三諦相即的空。於假諦中，含有破空之空，立有之假，破立絕待之中三義，故假諦非孤立的假，乃三諦相即的假，於中諦中，含有雙遮空假的空，雙照空假的假，遮照絕待的中三義，故中諦非孤立的中，乃三諦相即的中。如是三諦互具互融，空即假中，假即空中，中即空假，舉一即三，全三即一，十法界^④中，任何事物，其體其相，悉具三諦，如是作觀，名三諦圓融觀。

四、百界千如

此宗認一切法，皆是真如實相^⑤，或名爲「如」，或稱「如是」。十法界中，一、外顯的形相，名如是相，二、內具的理性，名如是性，三、所具的體質，名如是體，四、由體所生的力用，名如是力，五、所造的作業，名如是作，六、由作所種的因，名如是因，七、助因生果的助緣，名如是緣，八、由緣發生的結果，名如是果，九、所招的報應，名如是報，十、以上相爲本，報爲末，最後的歸趣即究竟，名如是本末究竟。十界中的每一界，情與無情，色心萬法，皆具此十如是。

但此十法界的每一界，又皆具有十界，所以纔能昨日地獄，今日人間，他日畜生，再他日聲聞緣覺等。十界各具十界，百界中的每一界，又各有上述的十如，則成千如，此百界千如，即爲此宗對於萬法的觀感。

五、一念三千

上述百界，各具三種世間，所謂衆生世間，國土世間，五陰世間。衆生世間，即衆生的正報，國土世間，即衆生的依報，五陰世間，爲構成依正二報的要素，即色法的色，和心法的受想行識。百界各具三種世間，每一種世間，又各具有十如，如是相乘，則成三千世間，或號爲三千諸法，爲一切法的總稱。此三千諸法，實具於吾人一念之心，名一念三千。若就體言，心性中本具三千法，名理具三千；遇緣現起，諸法宛然，名事造三千，事與圓融無礙，非一非說，佛與衆生，原是不二，這是本宗獨特的見解，與他宗專主性善者不同。

六、性具善惡

此宗主張：自性本具十界三千善惡諸法，既然具有解脫涅槃，當然亦具有煩惱生死。倘若就性的涵義說，則諸佛亦有惡，闡提^⑥亦有善，原因是：善惡之感，思惑是迷於事而起之感，這是不悟宇宙本體之空，徒執著心身與外物，認其爲實有，種種煩惱，由是而生。塵沙惑是所惑多於塵沙，這是由於不知宇宙現象之假，邊計而起。無明惑是一念萌動，無明之雲，遂掩蔽中道實相之一月。這三種惑，是昧於空假中三諦之理，若欲破除，當修一心三觀之法。

七、三 感

三惑者：一見思惑，二塵沙惑，三無明惑。見思中的見惑，是迷於理而起之感，思惑是迷於事而起之感，這是不悟宇宙本體之空，徒執著心身與外物，差別之智，證此智即成離縛自在的解脫德。修中觀，破無明惑，證一切種智，一切種智，是佛通達諸法總相別相，化道斷惑之智，合一切智及道種智二者，故名一切種智，證此智即成常住不滅的法身德。此三德本人人所固有，無始以來，爲三惑所蔽，不能顯現，今若一心修觀破惑，即證本有，而成菩提涅槃之道矣。列表於下：

(修三觀) (破三惑) (證三智) (成三德)

生死

修空觀

破見思惑

證一切智

成般若德

菩薩

煩惱

修中觀

破塵沙惑

證道種智

成解脫德

涅槃

乘是車乘，行者修佛道，如駕大白牛車^①，直達涅槃寶所^②，故名爲乘。

此十乘，雖標爲十，只有一法，即觀不思議境，其餘皆是資助作觀之法，合之爲十種，故稱十乘。今第一觀，名觀不思議境。即以能觀之智，觀自心中，微細的妄念，此妄念即一切法的起源，故是心亦是法，是法亦是心，要把它觀成即空即假即中的不思議境，若是上根人，即能悟入涅槃妙心，直達寶所。第二觀名發真正菩提心。指中根人，修第一觀未得真證時，則發上求菩提，下化衆生的真正菩提心，助成觀法。第三觀名善巧安心。此言於第二觀，尚不得真證時，更修止觀，以方便善巧，安住於一心也。第四觀名破法邊。此言於第三觀，尚不得真證時，要以一心三觀的智慧，遍破三惑的情執，然後乃證也。第五觀名識塞通。此言於第四觀，尚未入法性時，能了別煩惱、生死、六蔽^③等爲塞，菩提、涅槃、六度等爲通，而離塞從通也。第六觀名道品調適。此言於第五觀尚未達真性時，可知前之法門，必與我不相應。如是則當一一調試三十七科道品，採擇適於吾機者，修之以人道，中根人，至此第六觀，必發真證。第七觀名對治助開。此言最下根人，若對於第六觀觀行，尚未通達，則必有迷事的粗惑爲障，如是則當修五停心或六度等行，以對治事惑，助開正道理觀也。第八觀名知位次。謂於修行乃至證果的位次，如實了知。第九觀名能安忍。謂至此障轉慧開，神智爽利，於內外障礙，皆能安忍不動也。第十觀名離法愛。謂至此內外障惑，悉皆斷除，惟有法愛存在，若斷法愛，即發真中道也。

十、修四種三昧

修四種三昧，亦爲本宗的觀行，一、常坐三昧，又名一行三昧，以九十日爲一期，獨居靜室結跏趺坐^④，捨諸雜念，專繫念法界^⑤，若遇疲倦疾病睡蓋^⑥等障，當專稱一佛名，以求加被，而念念不離於此三昧。二、常行三昧，又名般舟三昧，亦三月爲期，繞行念阿彌陀佛，無休息時，由佛威力，三昧力，及行者本功德力，能於定中見佛。三、半行半坐三昧^⑦，七日爲期，持咒旋繞^⑧，思惟實相，或依法華經，於三七日間，或行讀此經，或坐讀此經皆可。四、非行非坐三昧，亦名隨自意三昧^⑨，其法於一切時中，一切事上，隨意作觀，不拘期限，但觀自心，念起即加覺照，而除滅之。

十一、六即佛

智者大師，立六即佛義，以示由凡夫修行，乃至佛果的位次。學者若知雖六而皆即，則不至自輕，而生退屈，若知雖即而實六，則不至自高，而生上慢^⑩。從此努力修持，由第一即，次第至第六即，即萬行皆圓矣。

一、理即佛

一切衆生，雖輪迴六道，日處塵勞煩惱中，與覺體相背，然而佛性功德，仍然具足，故名理即佛。頌曰：動靜理全足，行藏事盡非，冥冥隨物去，杳杳不知歸。頌中第一句言：衆生皆有佛性，在四威儀中^⑪，不離道箇，夜夜抱佛眠，朝朝還共起，故曰理全足。第二句言：但凡夫所作爲，皆背覺合塵，故曰事盡非。第三四句言：時刻皆昏昏冥冥，向外馳求，隨物欲而流轉，不知迴光返照，這完全屬於凡夫位。

二、名字即佛

一切衆生，雖輪迴六道，日處塵勞煩惱中，與覺體相背，而佛性功德，仍然具足，故名理即佛。或從知識處，或由經典中，得聞即心本具，寂照圓融，不生不滅的佛性，於名字中，通達了解，知一切法，皆爲佛法，一切衆生，皆可成佛，點頭會意，豁然有悟，故名名字即佛。頌曰：方聽無生曲，始聞不死歌，今知當體是，翻恨自蹉跎。頌中第一二句言：一向不知心即是佛，今日纔聽^⑫到自性真常，不生不滅之說。第三四句言：既知當體即是，反恨從前虛度光陰，以致未能實證也。

三、觀行即佛 在這個位上的行者，於觀行即中，愈觀愈明，愈止愈寂，雖能真悟實證，而於理彷彿，有如真證，故名相似即佛。頌曰：四住^⑬雖先脫，六塵未盡空，眼中猶有翳，空裏見花紅。頌中第一二句言：縱使初信斷見，七信斷思，四住煩惱，雖能先脫，然而對六塵的習氣^⑭未盡。第三四句言：見思雖盡，而無明未破，不能見真空法界的本體，如眼中翳在，尚見虛空有花也。

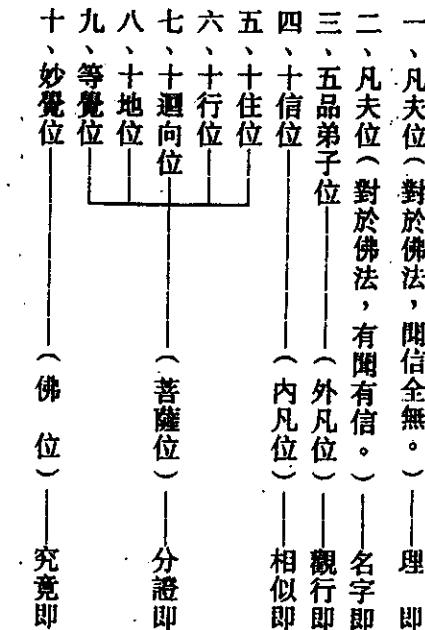
五、分證即佛

這是於十信後心^⑮，破一分無明，證一分三德，即人初住，而證法身，從此成法身大士。其間從初住起，各各破無明，證三德，至等覺四十一位，破四十一分，故名分證即佛。頌曰：豁爾心開悟，湛然一切通，窮源猶未盡，常見月朦朧。頌中第一句言：一路分破分證，層層開悟，如今妄皆真，但復本時性，更無一法新。頌中第一句言：從無始來，真如自性中，有無明存在，以致全真成妄。第二句言：時至今日，無明淨盡，徹證本來，則全妄皆真矣。第三四句言：無上正覺，乃自性真有，非從外來，今雖成佛，但恢復未起無明時的原來性體，更無一法是由新得而來也。今將十種位階，及六種即佛，列表於左：

(十種位階)

(六種即佛)

六、依俗諦立五十二行證位



二論宗

一、此宗源流

佛滅後七百年間龍樹菩薩造中觀論，簡稱中論，及十二門論，這都是依據佛說般若經，闡揚中道的空義者。他的弟子提婆菩薩，又造百論，廣破外道小乘，是爲三論。

姚秦弘始三年，鳩摩羅什到中國，譯此三論，並加以宣揚，遂成一宗。名三論宗。又因其發揚大乘空理，亦名大乘空宗。又因其秉承般若教義，亦名般若宗。又因其顯示法性，亦名法性宗。又因其破諸法相，亦名破相宗。羅什之後，代有傳人，至隋嘉祥寺吉藏大師，爲之造疏^①，一時學者景從，此宗乃大盛。與他同時的明勝法師，在三論之外，另加入大智度論，故亦名四論宗。此宗於隋末唐初，曾盛及一時，但自法相宗興起後，學者喜其分析精密，多趨附之，研究三論者頓稀。及禪宗發達，曹溪^②的教法風行，此宗遂無人過問矣。

二、二藏三法輪

此宗的教法，以無相無得爲宗，然亦承認如來言教，乃應病予藥，因此對於釋尊所說法，以二藏三法輪統攝之。所謂二藏者：一爲聲聞藏，又稱小乘教，如四阿含經^③等屬之。二爲菩薩藏，又稱大乘教，如華嚴等諸大乘經皆屬之。

三法輪又稱爲三轉法輪^④，這是就如來說法的時期，分出來的。一爲根本法輪，指佛初成道時，對菩薩說華嚴經，屬一乘之教，爲諸法根本，故稱爲根本法輪。二爲枝末法輪，謂衆生於一乘教，不易了解，由是佛乃次說阿含、般若，方等諸經，此種種經，對根本來說，是屬於枝末，故稱枝末法輪。三爲攝末歸本法輪，指佛說法華經，會三乘歸一佛乘，即攝枝末歸於根本，故稱攝末歸本法輪。

三、破邪顯正

此宗以破邪顯正爲綱領，如三論玄義說：「破邪則下逐沉淪，顯正則上弘大法」，是也，其實邪破則正自顯，並無所謂顯正。在當時，其所破之邪有四種：第一是外道的邪見，第二是毘曇^⑤的執有見，第三是成實的執空見，第四是大乘行者的有所得見，所謂外道邪見者：佛教以外諸學派，在印度有九十六種之多，或執邪因邪果，或說無因無果，及無因有果，有因無果等，這皆悖於因果之理。所謂毘曇執有者：係指俱舍等論，以四諦及萬法爲有；不明佛法妙旨，因之見指而不見月^⑥。所謂成實執空者：成實論雖主張我法二空，然而偏於空的一邊，不知空中有不空存在，所以落於偏空，爲大乘諸宗所擯斥，所謂大乘有所得見者：大乘學者，雖能自利利他，進趣佛果，然而認無上正覺爲有所得。若欲破除此四種執著，當知二諦及八不中道之理。

四、二 諦

此宗立二諦，以詮一切的言教，二諦者：一爲真諦，二爲俗諦^①。真諦指中道實相的理體，泯一切法，故言語道斷，心行處滅。經論中，若說無修無證，無智無得，離性離相，無所有，畢竟空，這都是順真諦而說。俗諦指森羅萬象的作用，立一切法，故聖凡大小等，差別歷然。經論中，若說四諦、十二因緣、六度，善當行，惡當止，如是因，如是果，有涅槃可趣，有佛道可成，這都是順俗諦而說。若無真諦，則陷於有爲，與自性寂滅之理不合，在法義上，顯然有不究竟處，所以不壞假名，而說實相。若無俗諦，則陷於斷滅，與方便生之度，又不合，在施設上，顯然有不圓滿處，所以不動真際，而建諸法。基於上述理由，本宗乃立二諦，以包括如來言教，如中論偈說：「諸佛依二諦，爲衆生說法，一以世俗諦，二第一義諦。」是也。於此可知：二諦必相資爲用，偏於真，或偏於俗，皆不可也。

四、五不中道

破邪顯正，既是本宗綱領，但諸邪妄，無量無數，其見解皆不合中道，概括言之，不出八類，即生、滅、斷、常、一、異、來、去是也。惟是真如理體，皆離此八邊，本宗因之立八不法門，如中論說：「不生亦不滅，不常亦不斷，不一亦不異，不來亦不出，能說是因緣，善滅諸戲論^②，我稽首禮佛，諸說中第一。」這不生不滅，不常不斷，不一不異，不來不出，即所謂八不中道也。惟是，真體離言絕相，凡有所立，皆不契中，所以若就廣義言之，當破者實不止八類，不論任何執著，皆名爲邪，皆在當破之列，不但執生執滅，執常執斷等也。

本宗是依諸部般若經中的「無所得」「緣起性空」^③而成一宗，故不立法，有無俱破，直顯緣起中道^④。這無得正觀，就是根本智^⑤，親證二空真如^⑥，能所雙亡^⑦的境界，雖然如此，但是，本宗論成佛之義，却有真俗二種的說法，就真諦言之，一切有情，本來是佛，無迷無悟，湛然寂滅。捨此之外，若說別有佛道可成者，即是頭上安頭^⑧，成爲戲論。但若就俗諦言之，則迷與悟，截然不同，衆生由迷至悟，仍然須經修行，而後證果，乃至證得無上正覺，須經五十二位，不能躐等，今將行證程序，列表於下：

五十二位	十住(斷見一切住地)
五十二位	十行(伏色愛住地)
五十二位	十回向(伏有愛住地)
五十二位	十地(初地初心 ^⑨ ，斷四住地盡，初地至十地，斷十重無明 ^⑩)
五十二位	十住(斷見一切住地)

依於上述諸義故，可知本宗對於外道邪見，則用八不正觀破之，對於毘曇執有，則用緣起性空破之，對於成實執空，則用二藏三法輪，及俗諦五十二位破之，對於大乘行者有所得見，則用無所得破之，使其悉歸中道，這便是破邪顯正，應病予藥的大作用。

法相宗

一、此宗的別名及其所根據的經論

本宗是窮明萬法性相之宗，故名法相宗。又依唯識論^⑪，明萬法唯識之理，故亦名唯識宗。佛滅九百年間，無著菩薩由阿輸陀國講堂，每夜昇兜率天，聽彌勒菩薩講瑜伽師地論^⑫，白天則對衆宣說，因其爲本宗主要的根據，所以在印度則名爲瑜伽宗。我國唐時，玄奘三藏^⑬，學之於印度戒賣論師^⑭，歸而傳於其弟子慈恩寺窺基大師，故亦名慈恩宗。其中以法相和唯識兩名，爲最普遍。

此宗所根據的典籍，有六經十一論，六經是：華嚴經、解深密經、楞伽經、如來出現功德莊嚴經^⑮、阿毘達磨經^⑯、厚嚴經^⑰。十一論是：瑜伽師地論、顯揚聖教論、大乘莊嚴經論、集量論、攝大乘論、十地經論、分別瑜伽論、辨中邊論、二十唯識論，觀所緣緣論、阿毗達磨雜集論。這中間，解深密經和瑜伽、唯識二論，是主要的經論。

本宗明唯識之理，謂萬法皆由識所現，在它們的生起上，心識的影響力最大，也是最重要的因素。乃至境和識，也是對立的，假如離了識，則外境也不可能成立，因此說萬法唯識，並非在識之外，否定一切客觀事物的存在。

據解深密經意旨，佛之說教，可以分爲三時：釋尊成道之初，一切外道凡夫，執着實我，故在阿含經中，爲說五蘊法，明我者：乃五蘊假和合而成，是我雖空，尚有五蘊存在，此即我空法有論，屬第一時有教，又名初教。聞五蘊說者，不解釋尊密意，遂以爲我雖空，而法則有，故繼之又說般若經等，明一切皆空，我既是空，法亦無有，此即我法二空論，屬第二時空教。然而釋尊的說空，乃爲破有執，如果一味執空，則無煩惱可斷，亦無佛道可成，將陷於斷滅空，非中道義。所以又說解深密等經，以明心有境空之理，屬第三時中道法相宗就是依第三時中道教而建立。

二、源流及傳承

法相宗明唯識之理，謂萬法皆由識所現，在它們的生起上，心識的影響力最大，也是最重要的因素。乃至境和識，也是對立的，假如離了識，則外境也不可能成立，因此說萬法唯識，並非在識之外，否定一切客觀事物的存在。

俱舍宗立七十五法，成實宗立八十四法，以總括宇宙萬有^⑱。本宗則立五百法，五位者：一、心法，又名心王，二、所法，三、色法，四、不相應行法，五、無爲法。百法者：心法八，是識的自性，心所法五十一，是識的所屬法十一，是心法心所法之所變，不相應行法二十四，是心法心所法，和色法的分位，也是與心色皆不相應的法，無爲法六，即前四法的實性，合之爲一百法。其情形與俱舍略同而較詳^⑲，但俱舍以色法爲主，此則以心法爲主，這

心法（眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識、末那識）

阿賴耶識。」

阿賴耶識的相分，是種子、根身、器界。第二是見分，就是能緣境的見照作用

，自緣其所變的相分。第三是自證分，就是證知見分者。第四是證自證分，即自證分的內向作用，由返照的結果，證知其自證者。所以自證分為證的自體，見分是它的緣外作用，證自證分是它的緣內作用。

上述四分，是統主觀的識，和客觀的境而言，若單就境的方面說，則分為三類：第一性境，是一切實境，各有其性質，如石之堅，水之溼，不可能加以改變者。第二獨影境，獨影者，獨有影像也。六識緣過去的事物，名有質獨影，物的相及名，思量之，識別之，於是有所謂：大小、高低、美貌、是非等出現，是為分別。第四正智，指無漏心心所，離虛妄分別，觀名相互為其客③，離常離斷，如理而知，是為正智。第五如如，由正智所證得的境界，心境皆寂，一如真如的體性，是為如如。此中前二是所變境，第三是能變心自緣其所變境，三者皆屬有漏法，第四是就法相正觀法性，屬於無漏法，第五是心境一如，湛然寂滅，列表于下：

八、五法

萬有	有爲法	心所法	煩惱（貪、瞋、癡、慢、懶、惡、忿）	五
無爲法	不相應行法	無想報①、名身、句身、文身、生、住、老、死	無常、流轉、定異②、相應③、勢遠④、次第⑤	五
無爲法	處空無爲、探滅無爲、不動滅無爲⑥、想受	時、方、數、和合性⑦、不和合性⑧	忿、恨、惱、癡、誤、憍、害、嫉	十
無爲法	滅無爲⑨、真如無爲⑩	妄、精進、慚、愧、無食、無瞋	惛沈、掉舉、失念⑪、不正知⑫、散亂	十一
萬有	色法（眼、耳、鼻、舌、身、色、聲、香、味、觸、法蘊所攝色）	得、命根、衆同分、異生性⑬、無想足、滅盡定	不定（睡眠、惡作、尋、伺）	四

第七識與第八識

俱舍和成實二宗，對於心王法，都以意識為究竟，並不知在第六意識之外，還有第七末那識，與第八阿賴耶識的存在，於此可見：小乘兩宗，其慧解不及大乘法相宗。

末那譯為意，為恐與意識相混故，所以不名為意，而保留末那的譯音，因它執定第八識見分⑭為我，而恆審思量之，所以它的特點，是「執我」和「思量」，但其行相微細，屬於潛意識，故不易察覺。它的性質，是屬於有覆無記⑮，因為有覆而執我故，所以與我癡⑯我見⑰我慢⑲我愛⑳這四煩惱，常相應不離，而別名為染污識。大地衆生，為了各有這染污識，在潛伏作祟，所以損人利己，此邊彼界，一切的思想和行動，皆以「我」為出發點，因而把整個世界，鬧得混亂而痛苦。

阿賴耶識，是無始以來，善惡種子之所寄藏處，含有能藏、所藏、我愛執藏三義，故名藏識，或含藏識。一切衆生，每動了一個善惡念，都會造成一個藏法的種子，故又名一切種識。而內面的許多種子，變異而熟⑲，異類而熟⑳，異時而熟⑳，故又名異熟識。倘若將八個識生起的順序言之，則七實為諸識之首，故又名第一識。但若用捲簾式，由末歸本言之，則又被稱為第八識。前是也。新薰者，這種子不是原來有的，都是染淨法，互相薰習而來，如多界經說：「諸有情心，染淨諸法，所薰習故，無量種子之所積集。」是也。這種本宗立百法，以阿賴耶識為根本，此識所含藏的種子，包括有漏與無漏，善與惡，各具無限能力，因而生起宇宙萬有。種子的來源有二說：一為本有，二為新薰，本有者，言無始時來，第八識中，十法界①種子俱全，此類種子皆是本有的，不從新生，但都要等待染淨的外緣，予以薰發，然後乃化為現行②。如瑜伽師地論說：「無始時來，諸法種子，性雖本有，而由染淨薰發。」

是說：「諸有情心，染淨諸法，所薰習故，無量種子之所積集。」是也。這種本能和學習的兩種學說，都言之成理，由是乃有折衷派的發生，主張折衷說者，是護法論師，他接受了本有和新薰兩說，言本有種若不經新薰，則無由化為現行，新薰種若無本有者，作薰習根本，亦不得成，此兩者有極親密的聯帶關係，不能偏廢。

六、種子與現行

前七識所作的善惡業，其氣分感人第八識中，留下與本業同樣的習氣，將來能發生自類果者名為種子；亦如植物中，種下那一種的核，將來一定會生出那一種的果。第八識中，或善或惡的種子熟時，必會生出或樂或苦的遭遇，名為現行，這便是因果報應了。

本宗立百法，以阿賴耶識為根本，此識所含藏的種子，包括有漏與無漏，善與惡，各具無限能力，因而生起宇宙萬有。種子的來源有二說：一為本有，二為新薰，本有者，言無始時來，第八識中，十法界①種子俱全，此類種子皆是本有的，不從新生，但都要等待染淨的外緣，予以薰發，然後乃化為現行②。如瑜伽師地論說：「無始時來，諸法種子，性雖本有，而由染淨薰發。」

是說：「諸有情心，染淨諸法，所薰習故，無量種子之所積集。」是也。這種本有種子與現行的互關係，不可不知：一切衆生的發起輪迴，是先以本有的種子為因，生起前七識的現行，又以現行為因，回薰第八識，成各類新薰種子，然後再以新薰種子為因，復起前七識的現行，如是輾轉相生，無有已時，這便是本宗的因果論。

染淨諸法，薰成種子，藏入第八識中，俟薰習成熟後，等待外緣引動，然後發而為果報，這在唯識學中，已成天經地義，不可移易。但是，這其間復有種子與現行的互關係，不可不知：一切衆生的發起輪迴，是先以本有的種子為因，生起前七識的現行，又以現行為因，回薰第八識，成各類新薰種子，然後再以新薰種子為因，復起前七識的現行，如是輾轉相生，無有已時，這便是本宗的因果論。

本宗對於心境的關係，認為由主觀的識，用以別客觀的現象，可以分作四分來解釋：第一是相分，就是由識所變現的外境。眼耳鼻舌身五識的相分，是色香味觸五塵，意識的相分是法塵，末那識的相分，是阿賴耶識的見分，

由阿賴耶識等，生起一切色心諸法，必須因緣具足，然後得生，故名緣生。緣有四種：第一因緣，是種子與現行，相薰習義，為生果的原因，故名因緣。第二等無間緣，即前念與後念，必須次第相續而起，體用齊等，而無間斷，故名增上緣。於上四緣中，色法的生起，但須因緣及增上緣，心法的生起，則須具備四緣。

七、四分及三境

據此宗的教義，宇宙萬有，有情及無情，都是由識體所變現出來的：見分和相分，見分是見聞覺知，相分是一切境界。所有的見相二分，都是由八個識所綜合變現，有分工合作之用，並非某一個識，所能單獨生起的。這八個識，可以分作三類，三類中的每一類，都具有能變境的性能，所以稱為「三能變」。

這中間：初能變的是阿賴耶識，其中某一業種種子成熟時，即具有能變境的力量，遇到增上緣，便變現起來了，所以名為異熟能變。次能變的，是第七末那識，這是說：業種子雖然成熟，然而也倚賴於未那識不斷的執我，發揮它恆審思量的作用，然後境界纔能存在，所以名為思量能變。第三能變的，是前六識，這是說：雖然七八兩識，具有能變的性能，然而若沒有六識依六根，了別六塵①，則境界亦不可能成立。例如熟睡之，前六識完全停止，則境界雖有而亦不覺，必須睡醒後，前六識重加分別，而後境界乃復成立，所以名為依他而起，非有似有，生即無生，故為生無性。圓成實性，是不可思議的體性，含有真空妙有⑦的兩重意義，屬第一義諦，故為勝義無性。表解於下：

遍計所執性——情有理無——相無性——妄	依他起性——非有似有——生無性——假	圓成實性——真空妙有——勝義無性——實
---------------------	--------------------	---------------------

十一、四緣生法

本宗對於心的關係，認為由主觀的識，用以別客觀的現象，可以分作四分來解釋：第一是相分，就是由識所變現的外境。眼耳鼻舌身五識的相分，是色香味觸五塵，意識的相分是法塵，末那識的相分，是阿賴耶識的見分，

由阿賴耶識等，生起一切色心諸法，必須因緣具足，然後得生，故名緣生。緣有四種：第一因緣，是種子與現行，相薰習義，為生果的原因，故名因緣。第二等無間緣，即前念與後念，必須次第相續而起，體用齊等，而無間斷，故名增上緣。於上四緣中，色法的生起，但須因緣及增上緣，心法的生起，則須具備四緣。

凡夫不了解五蘊假和合之義，固執實有自主自在的人體，名人我見，即在身體上，執有自主自在之我的邪見也。固執諸法有實體實用，名法我見，即執色心等法，有實體性的邪見也。設若了解五蘊假和合之義，於此欲求有常一的實我，了不可得，即名人無我或生空，小乘行者，常作此觀，以斷煩惱障⁽³⁾證涅槃。設若了解諸法因緣生之義，通達實無自性，於此欲求能持自體的實法，了不可得，即名法無我或法空，大乘菩薩，常作此觀，以斷所知障⁽⁴⁾證菩提。小乘只悟人無我，菩薩兼悟二無我，二空無我之義既成，即由依他起性，證人圓成實性，而住不生不滅的真常境界矣。

卷之三

上述小乘作生空觀，斷煩惱障諸染氣，大乘作法空觀，斷所知障諸著執，不過粗言其梗概。其實，此二障尚有分別起與俱生起之分，由邪師、邪教、邪思惟等，後天環境所養成的障惑，謂之分別起。與前六識或七識俱起，而爲先天所本有的障惑，謂之俱生起。又此二障，發爲情狀，現於外表者，名爲現行，其根本蘊藏於內者，名爲種子，由修道的結果，種子雖斷，而氣分猶存，難於除滅，如久貯油之甕，雖經洗滌，而餘味難盡者，名爲習氣。對治此現、種、習三者，又有伏、斷、捨的不同：種子未拔，但壓制不使起現行者，名爲伏，并種子而拔之，名爲斷，種子斷後，即習氣亦不留存，名爲捨，今將本宗斷惑次第，表列於下：

三
障
一
相
在地

			斷感
二 障	俱 生 起	惱	煩現行—與前六識俱起者，地前漸伏，初地頓伏，與第七識俱起者，初地漸伏，七地頓伏。
知	種子—與前六識及第七識俱起者，十地頓斷。	障	賀氣—與前六識及第七識俱起者，佛果永捨。
障	種子—與前六識及第七識俱起者，十地永斷。	所	現行—與前六識俱起者，地前漸伏，八地永伏。與第七識俱起者，十地之住位永捨。
習氣	賀氣—與前六識及第七識俱起者，佛果永捨。	伏	

是輪迴根本，然當修道

事。這中間，由有漏變而爲無漏，名爲轉，亦如惡人轉變爲善人，其情形係各依其性質，而加以相反的轉變。八個識可以分作四類而轉，前五識爲一類，第六、第七、第八，各爲一類，六、七是因中轉，五、八是果上圓^②，至於轉的作用，不外仗第六識作二空觀，斷我法二執，其結果能使前五識，成就其所作普利有情之事，名成所作智。能使第六識觀察諸法之相，及衆生根器，應病予藥，轉凡成聖，名妙觀察智。能使第七識，離四煩惱，自他平等，拔濟含靈^③，名平等性智。能使第八識，無明淨盡異熟皆空，寂照無邊，有如圓鏡，名大圓鏡智。

卷之三

存實，即遣除追計所執的虛妄計度，而存依他起性及圓成實性的實體，名遣虛存實。第二重是捨濫留純，即捨除雜濫的外境，而存留純粹的內識，名捨濫留純。第三重是攝末歸本，即從見相二分的枝末作用上，攝歸自證分的本體，名攝末歸本。第四重是隱劣顯勝，即隱心所的劣，而顯心王的勝，名隱劣顯勝。第五重是遣相證性，即遣差別的事相，而證無差別的理性，也可以说：遣去一切法相，證人一切法性，名遣相證性。

又此五重唯識觀，即爲五種相對：第一重遣虛存實，爲空有相對，要遣空而存有。第二重捨濫留純，爲心境相對，要捨境而留心。第三重攝末歸本，爲體用相對，要攝用而歸體。第四重隱劣顯勝，爲王所相對，要隱所而顯王，第五重遣相證性，爲事理相對，要遣事而證理，前四屬唯識相，後一屬唯識性，列表於下：

五重唯識觀	一、造虛存實（空有相對，造空存有。）
二、捨境留心（心境相對，捨境留心。）	三、攝末歸本（體用相對，攝用歸體。）
四、醫劣頭勝（王所相對，隱所頭王。）	五、遣相說性（事理相對，遣事說理。）
唯識相	唯識性

真言宗

在佛法中，有所謂顯教與密教，顯教者：即應身佛釋迦牟尼如來，說一切大小乘教法，其文其義，明顯易知，故稱爲顯教。密教者：即法身佛大日如來，說內證的真言教法，其文其義，秘密難曉，故稱爲密教。依顯教義，法身佛不能說法，然此宗則謂法身佛常放光明，常說大法，特凡夫煩惱障深，不能見聞，故密而不顯耳。天臺宗有釋迦即大日之說，謂遇顯教之機則說顯，遇密教之機則說密，亦言之成理。

毘盧遮那如來，在摩薩首羅天⁽²⁾，金剛法界宮⁽³⁾，爲金剛薩埵⁽⁴⁾諸大菩薩，說真言法，上首的金剛薩埵，將所說者錄出，藏於南天竺⁽⁵⁾的鐵塔中，後有龍猛菩薩⁽⁶⁾於佛滅八百年頃，開此鐵塔，親晤金剛薩埵，面受大法，傳於弟子，龍智，龍智傳善無畏及金剛智，後來此二人，及金剛智的弟子不空，皆於唐玄宗時，來中國宏密法，稱開元⁽⁷⁾三大士，遂爲真言宗之始。

此宗注重持咒，而咒爲如來的真言，故稱真言宗。又真言屬秘密藏，爲如來三密⑧中的語密，故又稱密宗。以大日經⑨、金剛頂經⑩、蘇悉地經⑪，爲根本的經典，更加瑜祇經⑫、略出念誦經⑬，合稱五部秘經。而菩提心論⑭、釋摩訶衍論⑮，則爲所依據的論典。

卷之三

善無畏中印度人，甘露臘王⁽¹⁾的後裔，生而容貌秀異，十三歲歸烏荼⁽¹⁾王位，後讓位於兄而出家，證法華三昧⁽¹⁾。曾旅行遇盜，乃默念真言，感準提菩薩⁽¹⁾出現，盜皆畏伏，知持咒有效，益深究之，後見龍智，蒙傳法爲阿闍黎⁽²⁾，聲譽遠揚。唐玄宗夢異僧，命人圖畫形像於殿壁，開元四年，畏到長安⁽²⁾，貌與圖合，帝極欽重，乃敕譯密宗經典，後寂於長安，世壽九十九。

金剛智南印度人，少年出家，學於中印度那爛陀寺⁽²⁾，顯密義理，無不通曉，後禮龍智爲師，受五部灌頂⁽²⁾，曾於作法中，感觀自在菩薩現身，證其學之成就，又蒙指往東土，禮文殊，弘密乘，遂航海來華，開元八年抵京，到處設壇度衆，又譯密教經軌數十種，開元二十年寂於洛陽，壽七十一。

不空南印師子國人⁽²⁾，師事金剛智，隨之到中國，助譯經教，後奉師囑返印，覓大日經及金剛頂經完本，天寶⁽²⁾五年，携多數梵本，重回東土翻譯，共得一百十部，百四十三卷，其弟子惠果，傳法於日僧空海，遂爲東密之始，不空於大歷⁽²⁾九年寂，世壽七十。

謂，其義爲輪

中安置佛像，後來把修法時所築的壇及佛像，繪成圖案，亦名曼荼羅。壇上的佛菩薩諸天等，互相圓融，相即相入，表一即一切，一切即一的圓滿真理。在曼荼羅中，能攝盡密教所有的問題，若向之詳加考察，便能明白佛身的相狀、建立、象徵等，同時也可以瞭解本宗的教理，與組織大綱。故曼荼羅是本宗的精髓，它是用藝術來表現宗教中，淇深美善的境界，此中用理智不二的方法，所烘托出來的，便是金剛界和胎藏界兩部曼荼羅，這種人格的具體表現，確是本宗的最大特色。

及台廣界曼萊羅

金剛界曼茶羅，及胎藏界曼茶羅，稱爲全陀羅。胎藏界曼茶羅，又稱爲大密。此兩部曼茶羅，是二是一，是二是二，若能加以顯證，則父母所生身，即登大覺位，此即所謂即身成佛也。

亦簡爲四曼，四曼即

無量無邊，稱爲四曼相大。自佛菩薩以至衆生，悉皆具足此四曼相，一一含藏實相功德，遍虛空界，無有窮盡。如來衆生四曼，衆生亦具如來四曼，生佛不二，互相涉入，圓滿具足，名爲四曼不離，今分釋之於下：

(一) 大曼荼羅 法界本體，恢廓廣蕩，諸佛菩薩的法性身，如百千燈，光明互映，一多無礙。此無量無邊的法性身，互相聯繫排列，即名大曼荼羅，若發爲外相，即爲諸尊的相好尊嚴，屬金剛堅固身的境界。

(二) 三昧耶曼荼羅 三昧耶涵義甚多，如平等、督願、驚覺、除垢障等，皆是諸佛菩薩內德，發之於外者，則爲各種形器，今則以所持的刀劍鈴杵，輪寶蓮花等爲代表，表諸尊誓願，此無量無邊的器相，各爲標幟而排列之，即名三昧耶曼荼羅，屬福德莊嚴身境界。

(三) 法曼荼羅 法理演繹，妙義無盡，若以名句代表之，則語言文字，皆其工具，今發爲密語而排列之，則此諸尊的種子真言，所集合處，即名法曼荼羅，屬受用智慧身境界。

(四) 猶磨曼荼羅 猶磨譯作事業，亦譯爲法辦事，謂法事由此成辦也。諸佛菩薩，隨機度生，現種種形，作種種業，表種種威儀，若加羅列，即名猶磨曼荼羅，屬於千萬億化身境界。

七、三密加持

吾人的體相，本與大日如來無異，所以不能成佛者，因身口意三業，不與如來相同之故，今若手結印，身眼臂足等姿勢輪之，即與羯磨曼茶羅符號相應，而成為如來的身密。口念真言陀羅尼，即與法曼茶羅符號相應，而成為如來的口密。心觀本尊法相，即與三昧耶曼茶羅符號相應，而成為如來的意密，是為三密加持。行者藉三密加持的作用，便可即身成佛，此即孟子對曾文說：「子服堯之服，誦堯之言，行堯之行，是堯而已矣。」的道理，此外尚有三種成佛之說，不可不知。

八、六 大緣起

地水火風空識六者，體性廣大，周遍法界，名為六大。自有情的身心，乃至無情的山河器物，凡堅硬者，皆屬地大，流濕者，皆屬水大，光熱屬火，動轉屬風，間隔屬空，知覺屬識，前五大為色法，後一大為心法。此六大為一切法的本體，能造一切佛，乃至一切衆生的根身和器界，故本宗於宇宙萬有，立

六、大緣起。六大具於衆生本性之中，寂則歸真常之體，動乃爲諸相之源，所以一切法不離六大。

九、三種成佛

三種成佛，即一、理具成佛，二、加持成佛，三、顯得成佛。本宗開示即身成佛之義，謂一切衆生，能動作的身，屬於前五大，是胎藏界的理體；能思慮的心，屬於識大，是金剛界的智德。除此身心兩部外，更無本覺的體性，故諸佛理智，於凡夫身中，圓滿具足，與大日如來相同，是名理具成佛。衆生既具本覺的功德，復習三密加持之行，使父母所生身，與佛無異，是名加持成佛。依三密之修行，證人無上悉地①，而顯法性之萬德，是名顯得成佛。此三種成佛，可分爲本有與修生②二門：上述理具成佛，謂衆生所具理體，原與諸佛相同，此屬於本有門。加持成佛與顯得成佛，則謂衆生雖具理體，須賴三密加持之功，纔能顯發即身本具的秘藏，而得如來的智德，此屬於修生門。本有門爲真諦所攝，發心即到，不歷階位，修生門爲俗諦所攝，須假立行位，依次證得。

十、十住心

本宗的判教，分爲十住心，以分別之，其名目見於大日經十心品。一、異生③瓶羊心，瓶羊即公羊，其性下劣，除食欲淫欲外，他皆不知。此喻惡人造殺盜淫諸業，及凡夫愚癡闇昧，醉生夢死的思想和行爲，有如瓶羊也。二、愚童持齋心，此喻世間善人，雖不爲惡，亦知持齋行善，修五戒八德④等法，然僅種世善，得人天福報，不能出世，如愚童之持齋也。三、婬童無畏心，婬童在母懷，則安樂無畏，此喻外道仙人，求生天道，不慮他日福盡仍墮，如嬰兒在母懷，以暫時之安樂無畏爲滿足也，以上三種，爲世間的凡夫住心。四、唯蘊無我心，小乘聲聞行人，以五蘊法爲三世恆有，而我則空，按此輩即認人空法有者，故曰唯蘊無我。五、拔業因種心，善惡業名爲業，十二因緣名爲因，無明爲一切煩惱根本，如花木依種而生，名爲種。小乘緣覺行人，能拔除善惡業，十二因緣，及無明之三法，入於涅槃，故曰拔業因種，以上二種，爲出世的二乘住心。六、他緣大乘心，他緣即無緣⑤，大乘菩薩，了解三界唯心，心外無法，於外境並無所緣，名爲無緣心，而度衆生，使之就依他起性，證圓成實性，故曰他緣大乘，相當於法相宗的教法。七、覺心不生心，大乘菩薩，覺心性不生不滅，無迷無覺，本來空寂，與諸法實相相應，故曰覺心不生，相當於三論宗的教法。八、一道無爲心，又名如實一道心，本來清淨之理，此理無二無三，稱爲一道。大乘菩薩，證自知心，本自清淨，契合真如實相，覺三諦圓融，皆歸一道，故曰一道無爲，相當於天臺宗的教法。九、極無自性心，理的最徹底究竟處稱爲極，大乘菩薩，了解三界唯心，心所起的萬法，亦同真如，無有自性，故互即互入，事事無礙，重重無盡，參差交徹，各緣起其所緣起，故曰極無自性，相當於華嚴宗的教法，以上四種，名爲身無畏。若約真言宗，觀於壇上本尊，衆相現前，威光湧現，漸至攝相向性，脫離形骸，能起無畏精神，遇痛苦事，亦可化爲無有，其位與此相等。三、無我無畏。二乘行者，人見道位，觀一切法無我，我執既消，怖畏即除，此則名爲無我無畏。若約真言宗，於本尊海會②，覺諸像皆屬緣生，不起愛著，即我身亦不可得，其位與此相等。四、法無畏。二乘行人，人無學位證偏真③之理，於五蘊和合身，覺其爲空，無所怖畏，此則名爲法無畏。若約真言宗，於本尊三昧衆相現前之時，知其如水中月，鏡中像，雖極莊嚴，實同幻影，其位與此相等。五、法無我無畏。大乘菩薩，證法空真如，了萬法唯心，於諸法略無我見，而心得自在，此則名爲法無我無畏。若約真言宗，知一切境界，皆自心功德，能得自在之用，其位與此相等。六、平等無畏，亦名一切法自性平等無畏。佛知一切法平等，證人法性，於本末能所，了不可得，此則名爲平等無畏。若約真言宗，修成上上悉地時，無相智慧身，有相福德身，皆能自在受用，其位與此相等，到此地位，即成佛矣。

十一、五類法身

本宗的一切教相事相，均建立在佛地上，均是宣說如來的果位，顯示法身佛的真實境界，並分身爲五類，此五類法身，皆含攝在大日如來一大法身內，所有十方三世諸佛菩薩，天龍鬼神，有情無情，皆是毘盧遮那法身所攝，包無不盡，茲分說於下：

(一)自性法身 諸佛的真身，法性理智，自然具足，三世常恆，流出三密之法，以教菩薩，有理法身智法身之別，皆名自性法身。

(二)受用法身 諸佛受用身有二種，一、自受用身，是自受法樂之身，與理相應，二、他受用身，是爲十地菩薩所現的身，與智相應，皆名受用法身。

(三)變化法身 諸佛爲地前菩薩，及二乘凡夫，所現的丈六應身④，說內證法，屬於變化所作，亦是法爾而有，名變化法身。

(四)等流法身 此身係爲九界平等流出，故名等流，乃至爲六道含靈，示現同類的身形，隨機化度，名等流法身。

十三、阿字本不生

本宗的理論，認爲凡物之爲元初根本者，必爲不生之法，凡能生諸法之因，即非元初根本。阿字譯爲「無」，又云真空，爲衆音之母，一切字的種子，故即是般若實相的理體，無生無滅，金剛頂經說：「阿字門，一切法寂靜故。」是也。

本宗教法，與他宗大異，其幽奧處，秘密難曉，屬於如來內證境界，故非凡夫所能了解，以不解故，謂之爲密。所以其陳義不能用顯教教理，加以推測，學者若欲知之究竟，則非學密不可。

華嚴宗

一、華嚴經有三本三譯

大方廣佛華嚴經，簡稱華嚴經，爲釋尊成道後，三七日間所說。此經由文殊菩薩與阿難結集後，藏人龍宮，後龍樹菩薩入龍宮見之，據說有上中下三種本，上本有十大千世界微塵數①偈，一四天下②微塵數品，中本有四十九萬八千八百偈，一千二百品，下本有十萬偈三十八品。因上中二本太繁，非此間凡夫所能讀，故只取下本而回，流傳世間。

此下本經，傳入中國後，曾經過三住譯師的翻譯，經名雖同，但卷數就不同了，晉佛陀跋陀羅譯的，計六十卷，稱舊譯華嚴，或六十華嚴。唐實叉難陀譯的，計八十卷，稱新譯華嚴，或八十華嚴。唐般若譯的，計四十卷，稱後譯華嚴，或四十華嚴。其實此三本華嚴，都不是全部，舊譯僅三萬六千偈，新譯僅四萬五千偈，皆不及一半，後譯則僅此經中「人法界品」的一品而已。故學者研究讀誦，當以八十華嚴爲標準，其餘二譯，但作參考可也。

二、此宗法理爲中國所發明

華嚴宗即依華嚴經而立教，初祖爲陳隋間終南山杜順和尚，遞傳至智儼、法藏③、澄觀④、宗密⑤，而教義益備。其所宗之論，則有十地經論，爲世親法華聲聞教⑥。二、大乘始教，是出小乘，初人大乘的教法，雖說大乘，而未及究竟微妙的理性，故名始教，有相始教，空始教之分⑧。三、大乘終教，是對大乘純熟的根機，所說盡理之教。四、大乘頓教，是說大乘頓悟的教門者。如法華經對漸根行人，說會三乘於一乘者，名同教一乘，如華嚴經對頓根行人，不談三乘，直顯一乘者，名別教一乘⑨。

本宗將釋尊教法，判爲五教十宗，五教是由法分出，十宗是由理分出。五教者：一、小乘教，是教鈍根小機之法，但說生空⑥，而未說法空，故又稱爲法藏③、澄觀④、宗密⑤，而教義益備。其所宗之論，則有十地經論，爲世親菩薩所造。此宗法理，全由中國所發明。非若他宗之根據印度學說而來，故可算是中土思想的特徵。

三、五教十宗

華嚴宗即依華嚴經而立教，初祖爲陳隋間終南山杜順和尚，遞傳至智儼、法藏③、澄觀④、宗密⑤，而教義益備。其所宗之論，則有十地經論，爲世親法華聲聞教⑥。二、大乘始教，是出小乘，初人大乘的教法，雖說大乘，而未及究竟微妙的理性，故名始教，有相始教，空始教之分⑧。三、大乘終教，是對大乘純熟的根機，所說盡理之教。四、大乘頓教，是說大乘頓悟的教門者。如法華經對漸根行人，說會三乘於一乘者，名同教一乘，如華嚴經對頓根行人，不談三乘，直顯一乘者，名別教一乘⑨。

四、法界緣起與法界三觀

本宗以法界①無盡緣起②，皆一心所顯發。心的作用，不可思議，曠蕩虛寂，全包法界，孕育萬有。一切法互爲緣起，重重無盡，一多相容，大小互入見的森羅萬象，悉屬妄情偏計，猶如眼翳，見空中花，此花實性，即是虛空，一無所有，如是作觀，名真空絕相觀。二、理事無礙觀。既作真空觀，泯諸法虛妄之相，見諸法實性，惟是真如。然此真如，具有不變和隨緣二義，不變是就體言，隨緣是就用言。因爲體用具備的緣故，所以在凝然不動之中，能生萬法，此屬於事，所生的萬法，一一皆以真如爲性，此屬於理，理能生事，全事即理，如是作觀，名理事無礙觀。三、周遍含容觀。既知法界一事物，皆真如隨緣性所生起，此生起的萬法，並非分取真如之性，性原平等一味，不可分取，若可分取，即非真如，故一事一物，乃至微塵，皆完具真如全體。行者觀一一事物，皆如其性，融通於全法界，互涵互容，重重無盡，你那裏也有我，我這裏也有你，如是作觀，名周遍含容觀。

五、四法界

萬有既生於一心，一心融攝萬有，便成四種法界：一者，世間萬法差別之相，各有其不同，不能混淆，名事法界。二者，真如平等的理體，為萬法所依，名理法界。三者，真如能生萬法，故萬法即是真如，理體事相，互融互具，無礙通達，理即是事，事即是理，名理事無礙法界。四者，諸法互攝，重重無盡，不相妨礙，一多相即，大小互容，舉一全收，具足相應，名事事無礙法界。

六、四種緣起

萬法緣起，有四種不同的見解：小乘教主張業感緣起，言萬法皆由業力的感應，而生起也。大乘始教主張阿賴耶緣起，這是相宗的教義，言阿賴耶識，含藏萬法無量種子，一切根身器界，皆由其生起也。大乘終教主張真如緣起，言真如隨緣，而生萬法也。一乘圓教則主張法界緣起，言遍法界一切事物，有爲無爲，色心依止，過現未來，盡成一大緣起。以一法成一切法，以一切法起一法，法法都脫不了相互的關係，從無能單獨成立者，此即本宗與上述三教的觀點不同之處。又本宗所判的五教之中，惟大乘頓教，未曾言及者，因此教離言說、文字、心想，不涉及教相故也。

七、十玄緣起

十玄緣起者，謂此十玄妙法，互爲緣而起他，故曰十玄緣起，係示四種法界中，事事無礙法界之相者。能通此義，則可以入華嚴大經的玄海，故又名十玄門。但至相大師①與賢首大師所立者，微有不同，今依賢道探玄記②，析之於左：

一、同時具足相應門 三世諸法，皆不離緣起，而且在同一時間內，圓滿具足，互相緣起。十方世界，一切事物，其關係極爲微妙密切，總成一大緣起而存在，動一塵，則全體皆受影響；此互相滿足呼應的局面，名爲同時具足相應門。故此一門，是事事無礙法界的總相，其餘九門，則是此門的別義也。

二、廣狹自在無礙門 以一法緣起一切法，則此一法的功用，大至無外，名爲廣。但若守此一法的本住，則分限極微，名爲狹。法法皆具此廣狹二義，而運用自在，不相妨礙，故名廣狹自在無礙門。

三、一多相容不同門 依於上述一多相容不同之義，當一法的勢力，人於一切法中，同時一切法的勢分，亦人於此一法中，如此一多互相涵容，而不失一多的本位，然而一多二相，實又顯然不同，故名一多相容不同門，此是就用一切法即於一法，而無礙自在，故名諸法相即自在門，此是就體言。

五、隱密顯了俱成門 調既依上述之義，當一法即於一切法時，則一切法顯，而一法隱。當一切法即於一法時，則一法顯，而一切法隱，此顯隱二相，俱時成就。如鑄金爲獅，見金則金爲顯了，獅成隱密，見獅則獅爲顯了，金成隱密，顯隱同時俱成而無礙，故名隱密顯了俱成門。

四、諸法相即自在門 調雖極微細，亦得含容一切法，所謂一毛孔中，無量佛刹，莊嚴清淨，擴然安立③是也。

六、微細相容安立門 因陀羅網法界門，因陀羅譯爲天主，即天帝釋，其珠網每珠名現一切珠影，這是一重的各各影現也。一珠中所現的一切珠影，又各現諸殊的形像，是二重的各各影現也，如是重重映現，而無盡無窮。法界每一微塵，現無邊刹，刹海中復有微塵，每塵復現刹海，如是重重無盡，亦如帝網珠光，故名因陀羅網法界門。

八、託事顯法生解門 謂假託一事一理，即足以表顯無盡的法門，令生信解，故名託事顯法生解門。

九、十世隔法異成門 上八門是就空間示圓融無礙之相者，此一門則說明不特橫的空間爲然，即就豎的時間說亦然。十世者：過現未是三世，而此三世中的每一世，又皆有過現未三世，則成九世，九世相即相入，總爲一世，共十世。十世隔歷之法，雖別異而俱時成就，這是念劫融即之意，如一夢現十年事，十年事現於一夢，是名十世隔法異成門。

十、主伴圓明具德門 十方三世諸法，既成一大緣起，則一法生時，諸法隨生，一法爲主，諸法爲伴，隨舉一法皆然。一法圓滿一切功德，如圓月明朗爲主，衆星圍繞爲伴，故名主伴圓明具德門。

如上十種玄門，皆具足於一塵中，如是十方世界，諸餘微塵，亦各具足十玄妙門，互攝無礙，相通相入，重重無盡，舉一全收，圓滿相應，是名十玄緣起無礙法門，亦名無盡緣起法門。

八、六相圓融

此宗更分析法界緣起，事事無礙的相狀，而立有六相的教義。六相者：一總相，謂一塵含藏萬法，如綜合瓦磚木石等，而成一屋，名總相。二別相，謂萬法有色心理事等差別，如一屋中的瓦磚木石等，體性各別，名別相。此總別二相，是就體言。三同相，謂萬法雖別，然能融即成爲一體，如瓦磚木石等，能互相和合，成爲一屋，名同相。四異相，謂諸法雖能融即爲一，但亦不失諸法差別的本質，如瓦磚木石，其形體功用，皆各不同，名異相。此同異二相，是就相言。五成相，謂諸雖差別，因融即故，互相成而爲一體，如瓦磚木石，各有互成就之性，纔能建立爲體，名成相。六壞相，謂諸法雖可融即，成爲一體，然若各住各位，則仍現諸法之相，而不成一屋，如瓦磚木石，各住本位而不合作，則房屋相壞，名壞相，此成壞二相，是就用言。

此六相中，總同成三相主合，屬圓融門①，別異壞三相主分，屬行布門②。但此六相，離總無別，離同無異，離成無壞，皆含有無差別與差別二義，二者融通無礙，則無盡緣起的妙用，皆具於此，表示如下：



六相現象

九、行位

此宗圓教所明的行證階位，有行布門與圓融門二說。就行布門言之，有三生證道之說，三生者：初見聞生，此即於過去聞說一乘妙法，而種解脫的善根者，是爲凡位。次解行生，此即現在開圓解③，修圓行④，由十信、十住、十行、十迴向、以至十地皆屬之，是爲聖位。三證人生，此即當來證人妙覺佛果的位次。在此三生中，見聞生中，並無斷證⑤，解行生中，則漸次斷證，證人生中，則一斷一切斷，一證一切證。可知成佛時，雖是無礙證人，但若統過去而論，還是漸次修斷，是即行布門的行證。

就圓融門言之，以體論，自性法身，原是清淨，所謂不斷而斷，不證而證。以用論，則事事無礙，主伴具足，所謂一斷一切斷，一證一切證。以行位論，行行相即，位位相入，因果不二，行滿成佛。以時量論，一念即多劫，多劫即一念，念劫融攝，長短即人，是即圓融門的行證。

上述行位，行布不礙圓融，圓融不礙行布，一念不妨三祇⑥，三祇即是一念，雖說有行布圓融二門，漸頓不同的行證，却仍是無礙即人，是爲此宗行位之說。

淨土宗

一、淨土宗得名的由來

淨土是清淨之土，吾人的世界，污濁苦痛，煩惱深重，稱爲穢土，諸佛的國土，則莊嚴安樂，離諸煩惱，稱爲淨土。在此方穢土，修一種法，將來能往生佛國淨土，名爲修淨土法，倡行此法的宗門，即名淨土宗。又因佛國人民，無有父母，皆從蓮花化生，故亦稱蓮宗。

十方佛國，皆是淨土，若修淨土法，則任何佛國，皆可往生。但距吾的西方，十萬億佛土①之外，有佛國名極樂，其佛號阿彌陀，彼未成佛時，曾發四十八願，其中有稱念名號即當接引往生之願，後世淨土行人，因其願大，而持名②法又易行，且其土廣博莊嚴，爲諸佛土中第一，故多願生其國，而以稱念佛三昧，代表淨土法，由來已久。

二、專修一土的理由

此宗所根據的經論，有三經一論，三經即無量壽經、觀無量壽經、阿彌陀經，一論即往生論③，此三經一論，皆是介紹彌陀行願，極樂國莊嚴，普勸行人，發心皈向。

釋尊雖於諸經中，曾說及他方淨土，然對於阿彌陀佛和極樂世界，說得獨爲詳盡，其意顯然欲後人將意志集中一土，以免心力分散，一無所成。佛說灌頂經中，說及十方淨土，均可隨意往生，普廣菩薩白佛言：「既十方淨土，均可往生，何故經中讚歎阿彌陀佛國獨多？佛言：普廣！汝不解我意，娑婆世界，人多貪濁，信向者少，心亂無它，爲令衆生趣向歸一，易於成就，故偏讀一佛土耳。」這就是專說一土，及專修一土的緣故。好在極樂國量等虛空，即使到處皆是，無法計算，有家家彌陀，戶戶觀音之語，可見念佛實爲最契機之法，三根普被，利鈍全收④，學者不得因其易行，遂加以輕蔑。

三、三根普被利鈍全收

擇是爲上上根器人說法，中下二根，顯然不能領悟，念佛法門，則微上微下，無所不宜。利根上智，博學多聞，於三藏教理，能讀能解，然亦不能出其範圍。俗士愚人，於衣食妻子外，一無所知，然亦可以成就，可知彌陀的願力，爲不可思議，而自力兼他力⑤，實爲最有效的方法也。昔釋尊勸其父王，行念佛三昧，稱是功德，有無量深妙境界，不可思議，爲一切三昧中王，可見念佛法門，含有甚深學理，非尋常人所能了解。聞念佛修淨土法門者，雖爲釋迦⑥，而大勢至⑦、普賢⑧、善財⑨、龍樹⑩、馬鳴⑪、世親⑫等諸大菩薩，則皆實行之，倡導之。大教東來之後，歷代緇紳行人，念佛發願，求生淨土者，到處皆是，無法計算，有家家彌陀，戶戶觀音之語，可見念佛實爲最契機之法，三根普被，利鈍全收⑭，學者不得因其易行，遂加以輕蔑。

四、淨土宗諸祖

本宗注重念佛，求生清淨佛土，其法平易簡捷，人人皆能，縱使不經傳承，亦能成辦，故無所謂授受，亦無所謂系統。惟後人爲景仰前賢故，乃於古僧中，擇其於宏揚淨土，有盛德懿行者，一十三人，尊爲蓮宗十三祖，有如下列：晉初祖廬山慧遠⑮，唐二祖長安善導⑯，唐三祖南嶽承遠⑰，唐四祖五臺法照⑲，唐五祖新定少康⑳，宋六祖杭州延壽⑳，宋七祖杭州省常⑳，明八祖杭州祿宏㉑，清九祖靈峰智旭㉒，清十祖虞山行策㉓，清十一祖杭州寶賢㉔，清十二祖紅螺際醒㉕，民國十三祖蘇州聖量㉖，這不過姑舉出類拔萃者，作為後代學人的楷模，其實山間林下，齋前屋角，修淨土法而精進者，不可勝數。

五、極樂國緣起及其概況

往昔有佛，號世自在王如來，時有國王，聞法發心^①，棄王位而作比丘，名曰法藏，請佛為說諸佛淨土，莊嚴勝妙之行。於是佛為之廣說二百一十億諸佛國土，並現與之，令其得見。法藏聞見已，把諸佛淨土，作為範疇，以意攝取^②清淨世界，滿五大劫，乃得成就。成就後，再到佛前，發四十八度生大願，每發一願後皆說：若不實現，誓不成佛。現法藏比丘，成佛以來，已有十劫，佛號阿彌陀^③，國土名極樂，在吾人之西，這便是極樂國緣起，也是念佛修淨土人，所追求的對像。

極樂國又名安養，國中無女人及三惡道，人皆金色，從蓮花化生，具三十二相^④，有六神通^⑤，道德高遠，智慧湛深，壽命無量無邊劫，終其身直至成佛。人民，入水嬉浴已，坐蓮花上，有諸天花，繽紛而下，微風吹動諸寶羅網，及諸寶樹，皆發樂音，宣說妙法，聞其音者，心開意解，得大自在。

國中處處，皆有花臺，上坐阿彌陀佛，及觀世音菩薩，大勢至菩薩，為諸行人，說微妙法。又有奇妙雜色之鳥，為佛所化，鳴聲和雅，演暢佛法，聞之使人生敬念三寶之心。此不過姑就三經中，描述其大概，然三經所說，亦不過億萬分之一，若廣說者，窮劫不盡。

六、三輩九品生因

行者欲生極樂國除念佛外，還須隨緣修各種善業，迴向求生，以資助之，觀無量壽經中說：「欲生彼國者，當修三福：一者，孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業。二者，受持三歸，具足衆戒，不犯威儀。三者，發菩提心，深信因果，讀誦大乘，勸進行者，如此三事，名為淨業，此三種業，乃是過去未來現在，三世諸佛，淨業正因。」行者對於上列諸法，當隨緣修習，以符事理。

經中又說：生彼國者，隨其智慧及功德深淺，分為上中下三輩，此三輩中，每一輩皆分為三等，共成九品。上品上生者：生前須發至誠心，深心^⑥，迴向發願心，還要慈心不殺，具諸戒行，讀誦大乘方等經典，修行六念^⑦，迴向願生彼國，命終即得往生。上品中生者：不必受持讀誦方等經典，善解義趣，但於第一義^⑧，心不驚動，深信因果，不諦大乘，以此功德，迴向願求生彼國，命終即得往生。上品下生者：亦信因果，不諦大乘，但發無上道心，以此功德，迴向願求生彼國，命終即得往生。中品上生者：受持五戒，持八戒齋^⑨，修行諸戒，不造五逆^⑩，無衆過患，以此善根，迴向願求生彼國，命終即得往生。中品中生者：一日一夜，持八戒齋，或一日一夜，持沙彌戒，或一日一夜，持具足戒，威儀無缺，以此功德，迴向願求生彼國，命終即得往生。中品下生者：孝養父母，行世仁慈，命終遇善知識，為說極樂國樂事，亦說法藏比丘四十八願，聞已命終，即得往生。下品上生者：生時雖不諦方等經典，而多造惡業，無有慚愧，命欲終時，遇善知識，為說大乘十二部經，首題名字，聞已除滅千劫重罪，智者復教合掌，念南無阿彌陀佛，稱佛名故，除五十億劫生死之罪，命終即得往生。下品中生者：生時毀犯五戒八戒，及具足戒，偷僧祇物，盜現前僧物^⑪，不淨說法^⑫，無有慚愧，死後應墮地獄，命欲終時，獄火煎迫，遇善知識，讀誦彌陀十力^⑬威德，光明神力，亦讀戒定慧解脫知見^⑭，聞已除八十億劫重罪，獄火化為清風，吹諸天花，花上化佛來迎，命終即得往生。下品下生者：生時作不善業，五逆十惡，具諸不善，應墮地獄，臨終遇善知識，說法教令念佛，具足十念，稱南無阿彌陀佛，念除八十億劫生死之罪，命終即得往生。關於三輩九品往生情狀，觀經言之甚詳。

七、彌陀第十八十九二十願

阿彌陀佛行菩薩道時，曾發四十八願，其中第十八願說：「設我得佛，十方衆生，至心信樂，欲生我國，乃至十念^⑮，若不生者，不取正覺^⑯。」這是說：稱其名號，雖只十念，亦能往生。第十九願說：「設我得佛，十方衆生，發菩提心，修諸功德，至心發願，欲生我國，臨壽終時，假令不與大眾圍繞，現其人前者，不取正覺。」這是說：凡發願欲生其國者，臨終必來接引往生。第二十願說：「設我得佛，十方衆生，聞我名號，繫念我國，植衆德本，至心迴向^⑰，欲生我國，不果遂者，不取正覺。」這是說：凡作善事之後，若將功德，迴向求生極樂國，必得往生，四十八願中的每一願，都是與念佛人，有重大關係的，其中尤其這三願，是最關緊要，而且最為實惠。可知：凡是念佛名號者，或發願往生者，或修功德迴向者，皆是萬人修萬人去，決不落空。此所以：修淨土法是至捷且穩，其餘各願，俱詳無量壽經中。

八、淨土三資糧

旅客遠行，必備資糧，資者物資或資助，糧者糧食，修淨土法，是要具備信、願、行，三種資糧。能信然後纔會生願，既願然後纔能啟行。信者：要信是有其聯帶關係，尤其信居於首位，最屬重要，有了信纔有願行。信者：要信阿彌陀佛四十八願，信有西方極樂國，信念佛必得往生，信自力兼他力，可以萬修萬成，信臨終佛必來接引，這些都是必需深信的，乃至一切經論中，所說極樂界事蹟，亦當深信，信之愈堅，則功效愈大，若生疑心，是自破其法。心既堅信，必然願生其處，必然願意念佛，必然發往生彼國願，必然會修諸功德，加以迴向，這些都是屬於願行，所以信願行是一貫的，有信自然有願行。

九、三種念佛方法

修淨土法，以念佛為基本，十方如來憐念衆生，如母憶子，若母憶子，而子不憶母，則母子能否相見，尚不可知。倘若雙方互憶，則母子世世生生，皆得團聚，所以衆生憶佛、念佛，現在未來，必定見佛^⑲。念有三種：一是稱名

念佛，即口念彌陀名號。二是觀想念佛，此復有二種：觀想佛的塑像，名觀像念，觀想佛的三十二相及功德，名觀相念。三是實相念佛，即諸觀諸法實相，此實相即佛法身。在上述三種念佛法中，觀想過於微細，且若無善巧方便，終不得成，故並非人人皆能。實相極其深玄，若非利根上智，則無辦法，故亦非人人皆能。所以此二法，古來就很少有人提倡，也很少有人修習，惟有稱名念最易下手而且三根普被，萬修萬成，故最為普及。

十、五正行五念門四修

在淨土法門中，有所謂五正行、五念門、及四修之法，茲分述於下：

五正行 凡兼修他法者，名為雜行，若專修下列五法，則名正行。一、專讀誦淨土三經，名讀誦正行；二、專觀想極樂國莊嚴，名觀察正行；三、專禮拜阿彌陀佛，名禮拜正行；四、專稱念彌陀名號，名稱名正行；五、專讀誦供養阿彌陀佛，名讀誦供養正行。

五念門 往生論中，立五念門，一、身業禮拜阿彌陀佛，屬禮拜門；二、口業執持彼佛名號，讀誦彼佛相好功德，屬讀誦門；三、一心發願，願生其國，屬作願門；四、觀察彼佛菩薩，及依正^⑲莊嚴，屬觀察門；五、迴向一切苦惱衆生，令得畢竟解脫，名迴向門。

四修 四修者，即一、至心恭敬禮念佛及聖衆，無有懈退，名恭敬修，亦名尊重修。二、福德及智慧二種資糧，具修而無缺少，名無餘修。三、勇猛精進，無有間斷，名無間修。四、自初發心開始，以畢命爲期，名長時修。

十一、作觀想以留印象

觀想念佛，在淨土法門中，頗居重要，能使行者存留甚深印象，在識田中，以引動極樂國的整個莊嚴境界。觀法雖然廣大深玄，然而觀其少分，觀其大略，亦極有益。觀無量壽經中，對於如何作觀，說得很具體，其方法是將它分作十六類來觀想：即日想、水想、地想、樹想、八功德水想、總觀想花座想、想像、遍觀一切色身想、觀觀世音菩薩真實色身相、觀大勢至菩薩色身相、普賢想、雜觀想、上輩生想、中輩生想、下輩生想。

十二、發往生極樂國願

阿彌陀佛的第十九願略說：誰人發願欲生其國者，臨終必來接引往生^⑲，所以發願十事，在淨土法門中，至為切實有效，行者至少也要終身舉行一次，或單獨，或集體皆可。古人願文中，以蓮池大師發願文，為最詳盡得體，次則其特效，皆可採用，或隨環境機宜，變換而用，茲分述之於下：

高聲念 念時聲音洪亮，氣概壯闊，善能拓開心胸，排除雜念，去懈志，驅睡魔，惟久念則傷氣，且亦不便，故不宜常行。

默念 念時自外表看來，只見動唇，不聞出聲，其實雖不出聲，而南無阿彌陀佛六字，一樣的歷歷分明，所以其功效並不遜於有聲，此在卧時，病時，及公共場所等，用之最宜。

金剛念 念時聲音中庸，不高也不低，不緩也不急，口念耳聽，能每字聽得分明，不走失，自然心定。

覺照念 念時把眼光收回，返照自性，此時心中但覺一片虛靈超拔，廣大光明，我即是佛，佛即是佛，念佛即念自心，淨土不離方寸，此為禪淨合修境界，極易使人見性。

觀想念 念時兼觀想佛身，或二菩薩身^⑲，或手摩我頭或衣覆我體，或觀陀佛名號，此即持名念佛，必得往生。持名亦有各種不同方法。一一法皆有

想極樂世界：蓮花、行樹、羅網、樓閣、金地、寶池等物使之存留甚深印象，一旦報體衰謝時，此方塵緣，不復牽累，則極樂勝景，便一齊現前了。

追頂念 念時字句甚急，一字追一字，句頂一句，中間不留間隙，故名追頂。因追頂緊密故，能使雜念無法出頭，故淨業行人，多採用之。

十口氣念 彌陀有願，凡十念稱其名者，必得往生，故極忙之人，並無時間念佛者，但於每早晨或每晚，作十口氣念^⑲，臨終定可往生。

定課念 念佛必須有恆，一暴十寒^⑲，或始勤終懈，皆不成功，所以必須定課。古人每日有念十萬或數萬者，今人若事忙，則三五千亦可，總須視同穿衣吃飯，日日如是，則往生定可實現矣。

四威儀中皆念 不論行住坐臥^⑲，路上、車中、做事、娛樂，心中皆默念佛號，養成習慣，則臨終時，必得正念，蒙佛接引矣。

十四、組織念佛飭終團

行人臨終一念，關係來生趨向至鉅，平時念佛，即預備臨終之用。大抵貪淪餓鬼，墮陷地獄，癡爲畜生，俗情纏綿，尚在此間，正念分明，乃生佛國。所以佛學會蓮社等，為恐蓮友病重痛苦，或神智昏迷，或眷屬哭戀，妨礙正念，加以迴向，這些都是屬於願行，所以信願行是一貫的，有信自然有願行。

